

## ВСЕОБЩАЯ ИСТОРИЯ

УДК 94»04/15»/284-1(44)

*Е. Г. Кайнова*

### ОТРАЖЕНИЕ ИЗМЕНЕНИЙ БЮРГЕРСКОГО МИРОВОЗЗРЕНИЯ В ЕРЕТИЧЕСКИХ УЧЕНИЯХ КАТАРОВ И ВАЛЬДЕНСОВ ВО ФРАНЦИИ И ГЕРМАНИИ XII – НАЧАЛА XIV ВЕКА (ПО МАТЕРИАЛАМ КАТОЛИЧЕСКИХ ИСТОЧНИКОВ)

С опорой на католические источники XII – начала XIV в. проанализирована догматика ересей катаров и вальденсов, широко распространившихся во Франции и Германии в указанный период. Выявлено отражение в ней изменений, происходивших в мировоззрении бюргеров в связи со спецификой политической и социально-экономической жизни городов: процессов индивидуализации, рационализации, углубления внутренней религиозности, формирования положительного отношения к труду и профессиональной деятельности. Сделан вывод о реализации через принадлежность к движениям катаров и вальденсов стремления бюргеров к получению религиозного обоснования изменившегося образа жизни.

**Ключевые слова:** *ересь, катары, вальденсы, бюргерство, менталитет.*

К XII в. во Франции и Германии сложились высоко развитые городские системы, в рамках которых сформировалось сословие бюргеров. Их менталитет имел ряд особенностей, связанных со спецификой политической и социально-экономической жизни городов. Мировоззрение бюргерского сословия, сохраняя черты, характерные для традиционного средневекового видения мира (в том числе религиозность, идеализация аскетизма и бедности), подверглось трансформации, адаптируясь к менявшимся в связи с расцветом городов условиям жизни. По мнению исследователей (Ж. Ле Гоффа, А. Я. Гуревича, О. Э. Душина), наиболее важными процессами, происходившими в духовной жизни горожан, были индивидуализация и рационализация [1, с. 100–102; 2, с. 20, 28, 84, 219, 222, 281; 3].

Религиозность оставалась одной из основных черт мировоззрения, поэтому происходившие изменения отразились на позиции бюргерства в вопросах, связанных с верой, и взаимоотношениях с католической церковью. Одним из следствий стало снижение значимости внешней, обрядовой стороны веры и углубление и усложнение внутренней религиозной жизни. Указанные процессы проявились также в усилении стремления верующих к самостоятельному изучению Священного Писания и следованию евангельским идеалам. Распространилось недовольство католической церковью, обладавшей монополией на интерпретацию и распространение священных текстов, чему во многом способствовало ее обмирщение [4, с. 548–549, 552–553, 562; 5, с. 227–229].

Другим важным проявлением происходивших изменений мировоззрения стал пересмотр в бюргерской среде отношения к труду и профессио-

нальной деятельности. В противовес невысокой оценке общества, базировавшейся на позиции теологов, они стали восприниматься как основа для утверждения человеческого достоинства и способ достижения загробного спасения. В бюргерской среде изменилось и отношение к торговой и ростовщической деятельности. Эти занятия расценивались церковью как греховные, несмотря на попытки теологов адаптировать существовавшее учение к изменившимся потребностям горожан. Результатом двойственного отношения к проблемам труда, профессии, торговли и ростовщичества стало возникновение в бюргерской среде ценностных конфликтов [1, с. 99, 102, 107–108; 2, с. 221–222, 254, 278, 282–283, 291–293; 6, с. 67–68, 74].

На период расцвета городской жизни во Франции и Германии и становления бюргерского мировоззрения пришлось наиболее широкое распространение ересей катаров и вальденсов в бюргерской среде этих стран (XII – начало XIV в.). Цель статьи – на основе изложения учений катаров и вальденсов католическими авторами выявить, каким образом в них отразились изменения, происходившие в мировоззрении бюргеров.

В исследовательской литературе представлены различные точки зрения на проблему отражения особенностей бюргерского мировоззрения в верованиях катаризма и вальденства. В 1960–1970-е гг. известный французский исследователь Р. Нелли высказал идеи, оказавшие значительное влияние на развитие историографии катаризма. Рассматривая это течение как феномен, имевший тесные взаимосвязи с локальными особенностями Окситании, историк предположил, что катарская догматика отражала воззрения экономически ак-

тивных горожан юга Франции и была противоположна феодальным ценностям [7, с. 13–29].

В 1970–1980-х гг. были опубликованы вызвавшие оживленные дискуссии работы британского историка Р. Мура, который и в настоящее время является одним из наиболее известных исследователей еретических течений. Идеи Р. Мура повлияли на развитие изучения катаризма и вальденства как проявлений религиозного диссидентства. По его мнению, ереси, в том числе катаризм и вальденство, представляли собой локальные религиозные течения, которые были изображены средневековыми ортодоксальными авторами как организованные антицерковные движения [8, с. 176–177; см. о нем 9, 10]. На сходных позициях стоят представители «деконструкционалистского» направления, сформировавшегося в рамках изучения катаризма (М. Пегг, П. Хименес-Санчес и др.) [см. о них 9; 11, с. 337–341].

Современные исследователи также рассматривают катаризм и вальденство в контексте тенденций, существовавших в духовной жизни общества в целом и присущих в том числе и бюргерству. Так, французский специалист по истории вальденства Г. Аудисио высказал мнение, что это движение является выражением особенностей религиозности, характерных для всего средневекового общества [12, с. 12]. Британский исследователь религиозного диссидентства П. Биллер связывает распространение ересей с интеллектуальным подъемом и развитием академической теологии и университетского образования, которые были тесно связаны с расцветом городской культуры [13, с. 2]. Американский автор Д. Колпакофф Дин считает, что рост ересей во многом обусловлен урбанизацией и развитием торговли, которые вели к росту грамотности, распространению новых идей, а также дестабилизации социальной структуры с появлением слоя торговцев, вызвавшей необходимость для представителей всех сословий адаптироваться к изменившимся условиям жизни [14, с. 15–17, 21, 59]. По мнению современного российского исследователя Г. Г. Пикова, катаризм и вальденство представляют собой реакцию «городского рационализма» на христианские идеи; он также связывает распространение «бюргерских» ересей со стремлением их приверженцев утвердить правомерность обладания богатством [15, с. 10–11].

В числе использованных исторических источников – ряд сочинений XII – начала XIV в., написанных теологами и инквизиторами. Общие сведения о догматике и истории изучаемых движений содержатся в сочинениях двух итальянских авторов, которые принадлежали к течению катаров, но позднее вернулись в католическую церковь. Клирик Бонакурс в конце XII в. в сочинении «О ерети-

ках» дал описание основных принципов катарского вероучения [16]. Райнерий Сакко (Рене Саккони), «совершенный» катар, ставший инквизитором, в «Сумме о катарах и лионских бедняках» и «Книге против вальденсов» изложил основные идеи учений катаров и вальденсов и охарактеризовал особенности организации ими общин (1254 г.) [17, 18].

Важным источником по истории катаризма и вальденства во Франции является «Руководство для изучения инквизиторами учений и деятельности еретиков», созданное доминиканцем Бернаром Ги, главным инквизитором Лангедока в 1307–1324 гг. [19]. Сведения о немецких катарах (вероучение, система таинств, организация общин) содержатся в письме Эвервина, аббата из Штайнфилда, святому Бернарду Клервосскому (1143 г.) [20]. Цезарий Гейстербахский, немецкий теолог, монах цистерцианского монастыря близ Кёльна, в своем сочинении «Диалоги о чудесах» привел некоторые сведения о вероучении катаров и социальной базе вальденсов во Франции и Германии (XIII в.) [21].

Мировоззрение ортодоксальных авторов накладывало отпечаток на восприятие вероучений катаров и вальденсов, но их сочинения являются важным видом источников по истории данных движений и содержат достаточно большой объем сведений. По мнению современного российского исследователя антиеретического законодательства А. Л. Дунаева, подробное изложение католическими авторами информации относительно еретиков обусловлено тем, что их тексты создавались в целях организации теологической полемики либо для непосредственного выявления еретических заблуждений в ходе инквизиционных расследований [22, с. 77–79, 91]. Можно предположить, что ортодоксальные источники в большей степени сфокусированы на выстраивании систем антицерковных взглядов катаров и вальденсов, чем на иных характеристиках их вероучений. Однако сам факт активной деятельности церкви по организации борьбы с еретиками свидетельствует о неприятии тех или иных процессов, происходивших в духовной жизни верующих. Поэтому ортодоксальные источники могут использоваться для выявления изменений бюргерского мировоззрения, отразившихся в катаризме и вальденстве.

С точки зрения ортодоксальных авторов, наиболее характерной чертой вероучений катаров и вальденсов было отрицательное отношение к католической церкви. Еретики считали, что она отступила от истинной веры со времен папы римского Сильвестра. Бонакурс писал, что катары называли Сильвестра Антихристом, со времен которого церковь утратила праведность, и осуждали Отцов Церкви [16, с. 777]. В сочинении Райнерия Сакко

сказано о вальденсах, что они возводят богохульства на церковь, «...говоря, что она не есть Церковь Иисуса Христа, но церковь злодеев, и что она отступила от веры при Сильвестре, когда яд обладания собственностью был принесен в церковь... все пороки и грехи присущи церкви, а они – единственные праведники... римская церковь – блудница, о которой сказано в Апокалипсисе по причине чрезмерной приверженности украшениям...» [18, с. 11–12].

На взгляд автора, обвинение церкви в вероотступничестве можно рассматривать как результат усложнения индивидуальной религиозной жизни бюргеров, стремившихся к праведной жизни, самостоятельно изучавших Писание и приходивших к выводу о несоответствии духовенства евангельским идеалам. Оно могло служить и обоснованием для последующего выстраивания системы собственного вероучения, соответствовавшего с их точки зрения истинному христианству, и создания общин, в рамках которых должны были воплощаться утраченные клириками евангельские идеалы.

По свидетельству католических авторов, помимо обвинений духовенства в несоблюдении заветов Христа относительно евангельской бедности, катары и вальденсы приписывали клирикам многочисленные пороки, в числе которых упоминаются распущенность, алчность, корыстолюбие, праздность. Участники обоих движений отрицали необходимость совершения дорогостоящих ритуалов и внесения пожертвований, объясняя это тем, что подобные установления отсутствовали в Писании и были приняты по причине алчности представителей духовенства.

Бернар Ги писал о катарах: «Относительно крещения они заявляют, что вода... является творением злой силы и не может освятить душу, но клирики продают ее из алчности, как они продают землю для погребения мертвых и масло для больных, когда совершают миропомазание, и как они продают исповедание грехов священникам» [19, с. 242]. В письме Эвервина Штайнфилдского сказано: «...мы – не от мира сего; но вы, любящие мир, вы заключили сделку с миром, потому что вы – от мира... вы прибавляете дом к дому и поле к полю, и вы ищете того, что от мира; и даже те среди вас, которые считаются наиболее совершенными, то есть монахи и каноники, если не владеют ничем таким лично, то владеют сообща, то есть все-таки владеют» [20].

В сочинении Райнерия Сакко изложены следующие воззрения вальденсов: «Едва ли хоть один человек в церкви придерживается евангельских учений, в отличие от них самих... прелаты – книжники, а клирики – фарисеи... папа и все епископы – убийцы в связи с войнами... они осуждают все та-

инства церкви, в первую очередь крещение... месса не имеет значения, так как апостолы не совершали ее, она была установлена ради корысти... таинство миропомазания они отрицают, так как оно дается только богатым, и потому что для него нужно несколько священников» [18, с. 11–12, 13]. Бернар Ги писал о вальденсах, что они, будучи необразованными, присвоили себе полномочия апостолов, всюду проповедуя Евангелие. Архиепископ Лиона запретил им это, но они ослушались, утверждая, что нужно повиноваться Богу, а не людям, и что Бог повелел апостолам, которым они подражают, живя в бедности, возвещать Евангелие, а также осудили священнослужителей, которые обладали богатствами и жили в роскоши [19, с. 244].

Согласно католическим источникам, катары и вальденсы не признавали авторитет духовенства в вопросах веры и необходимость посредничества клира между Богом и верующими и стремились самостоятельно читать и интерпретировать Писание, переводя священные тексты на народный язык. Цезарий Гейстербахский писал о катарах: «Их лидеры взяли некоторые пункты из учения манихеев, кое-что из ошибок Оригена... и много чего из собственных голов» [21]. В «Изложении ереси катаров» Бонакурса сказано: «Всех учителей церкви они хулят...» [16, с. 271]. Бернар Ги писал: «Они обычно говорят о себе, что они добрые христиане, ... и что они придерживаются веры Господа Иисуса Христа и его Евангелия, как учили апостолы... Они взывают в соответствии со своими способностями к авторитету Евангелий и Посланий, толкуя их по-своему, против... клириков и монахов... они читают Евангелия и Послания на вульгарном языке, применяя и толкуя их в своих интерпретациях...» [19, с. 241–242].

Райнерий Сакко изложил следующие воззрения вальденсов: «Они презирают все установления церкви, поскольку они обременительны и многочисленны... не должно повиноваться прелатам, а только Богу... никто не имеет более значительного положения в церкви, чем другой, так как в Библии сказано „Все вы братья“» (Матф. 23)... таинство рукоположения ничтожно... каждый добрый мирянин есть священник, так же как апостолы были мирянами... латинская молитва бесполезна для говорящих на народном языке... все, что сказано в проповеди и не подтверждено текстом писаний, ложно...» [18, с. 12, 13–14].

Отрицание соответствия католического духовенства библейским идеалам и присвоение его представителям отрицательных характеристик, в том числе присутствующих в тексте Священного Писания («любящие мир», «книжники», «фарисеи» и др.), отменяло монополию клириков на интерпретацию священных текстов и совершение та-

инств. Еретики, отвергая установления церкви, отсутствовавшие в Писании, и признавая себя единственными последователями истинного учения Христа, обосновывали собственное право на религиозный поиск. Эти положения вероучений можно расценить как отражение происходившего в бюргерском мировоззрении процесса индивидуализации, проявившегося в углублении личной религиозности, стремлении к воплощению евангельских идеалов с опорой на Евангелие, и рационализации, проявлявшейся в критике духовенства и отказе от следования установлениям, отсутствовавшим в Писании. Осуждение дорогостоящих обрядов может быть связано с неприятием обмирщения церкви либо со снижением значимости системы внешнего благочестия.

Важной частью изложений еретических догматик являются положения, касающиеся образа жизни и трудовой деятельности. Источники содержат сведения о такой характерной черте учений катаров и вальденсов, как доказательство еретиками собственной праведности на основе их приверженности аскетическому образу жизни, предполагавшему упорный труд, и подчеркивания праздности клириков. Эвервин Штайнфилдский привел следующие сведения о катарах: «Сами о себе они говорят: „Мы, бедняки Христовы, бежим, гонимые из города в город (Мт. 10, 23), как овцы среди волков (Мт. 10, 16), и мы сносим гонения как апостолы и мученики; однако мы ведем жизнь святую и преисполненную лишений, в постах и воздержании, посвящая свои дни и ночи молитвам и работе, и не ищем никакого вознаграждения своему труду, кроме как необходимого для поддержания жизни нашей“» [20]. О вальденсах в сочинении Райнерия Сакко сказано, что еретики «проклинают клириков за праздность, говоря, что они должны работать своими руками подобно апостолам» [18, с. 12].

С точки зрения католиков, яркой характерной чертой еретических вероучений было религиозное оправдание их приверженцев, занимавшихся ростовщичеством и торговлей. Райнерий Сакко писал о катарах: «Другое доказательство того, что они не сокрушаются о своих грехах, которые они совершили до того, как предались ереси, это то, что они не делают возмещения убытков за то, что они приобрели ростовщичеством, воровством, грабежом, более того, они сохраняют это, либо оставляют своим детям, или внукам, живущим в миру, потому что они говорят, что ростовщичество – не грех...» [17, с. 25]. Весьма важным представляется и следующее извлечение из его сочинения, касающегося и катаров, и вальденсов: «Еретики заводят знакомства со знатными и сильными людьми, они делают это так: они представляют... привлекательные товары, такие как кольца и платки для прода-

жи. Продав их и будучи спрошенными, есть ли еще что-то на продажу, они отвечают, что имеют драгоценные самоцветы, и просят обещания, что их не предадут клирикам. Получив такое обещание, они говорят, что имеют бриллиант Господа, посредством которого человек может познать Бога. И есть другой, который... разжигает пламя любви Господней в том, кто владеет им...» [17, с. 54–55].

Сходное свидетельство в отношении вальденства присутствует в сочинении Цезария Гейстербахского. Он описал появление еретиков в немецком городе Мец: «На одном из праздников епископ проповедовал в соборе и увидел двух слуг дьявола, которые ходили в толпе, и воскликнул: „Я вижу двух посланников дьявола среди вас... которые в моем присутствии были осуждены в Монпелье и изгнаны из города за их ересь...“ Покинув церковь, они собрали толпу вокруг себя и проповедовали им свои заблуждения... Епископ не мог применить против них силу из-за неких могущественных граждан, которые сошлись с ними в ненависти к епископу и относились к ним дружески, потому что он отлучил от церкви одного мертвого ростовщика, их родственника. Так была посеяна в городе ересь вальденсов, которая и до сих пор не полностью искоренена» [21].

При анализе приведенных положений целесообразно обратиться к выводам Р. Нелли относительно катаризма. Он считал это движение особым мировоззрением, разительно отличавшимся от католицизма и характерным исключительно для Окситании, где существовала особая цивилизация, в рамках которой произошло размытие феодальной системы по причине высокой степени развития денежных отношений и большого влияния среднего класса. По мнению французского ученого, в катаризме присутствовали скрытые установки на оправдание активной экономической деятельности [7, с. 13–29]. Можно предположить, что такие установки присутствовали и в вальденстве: оно, как и катаризм, было широко распространено в районах с развитой городской жизнью, включая экономически активные слои населения, предполагало отношения по типу духовного наставничества между «совершенными» и «верующими» и давало высокую оценку трудовой деятельности.

Таким образом, на основании анализа трактатов католических авторов можно выделить следующие основные положения учений катаров и вальденсов: негативное отношение к церкви и духовенству в связи с обладанием ею собственностью и несоответствием аскетическому идеалу, приписывание клирикам различных пороков; отрицание необходимости посредничества духовенства между Богом и верующими при совершении таинств и интерпретации Священного Писания; стремление са-

мостоятельно изучать религиозные тексты в переводе на народный язык и использовать их для обоснования своих воззрений; отказ от совершения обрядов и установлений, отсутствующих в Библии; утверждение собственной праведности на основе приверженности аскетическому образу жизни, предполагавшему упорный труд, и подчеркивания праздности клириков; религиозное оправдание приверженцев ересей, занимавшихся ростовщицеством и торговлей. По нашему мнению, эти положения отражают основные особенности бюргерского мировоззрения, сформировавшиеся в XII–XIII вв. (снижение значимости обрядовой стороны веры; усложнение внутренней религиозной жизни;

усиление стремления к самостоятельному изучению Священного Писания и следованию евангельским идеалам; распространение недовольства католической церковью; пересмотр отношения к труду и профессиональной деятельности). Можно предположить, что процессы, происходившие в сфере бюргерской ментальности, стали одной из основных причин широкого распространения катаризма и вальденства. Принадлежность к движениям катаров и вальденсов давала горожанам возможность реализовать религиозные потребности, не находившие выражения в рамках католической церкви и ортодоксального учения, и получить религиозное обоснование изменившемуся образу жизни.

### Список литературы

1. Ле Гофф Ж. Ремесло и торговля в средневековых руководствах для исповедников // Ле Гофф Ж. Другое Средневековье. Время, труд и культура Запада / пер. с фр. С. В. Чистяковой и Н. В. Шевченко; под ред. В. А. Бабинцева. Екатеринбург: Изд-во Урал. ун-та, 2000. С. 95–109.
2. Гуревич А. Я. Категории средневековой культуры. М.: Искусство, 1984. 350 с.
3. Душин О. Э. Исповедь и совесть в западноевропейской культуре XIII – XVI веков // Санкт-Петербургское философское общество. 2009 г. URL: <http://www.spho.ru/library/59>, свободный (дата обращения 10.02.2016).
4. Карсавин Л. П. Очерки религиозной жизни в Италии XII–XIII веков. СПб.: Типография М. А. Александрова, 1912. XX, 843, 21 с.
5. Гуревич А. Я. Средневековый мир: культура безмолвствующего большинства. М.: Искусство, 1990. 396 с.
6. Ле Гофф Ж. Честные и бесчестные профессии на средневековом Западе // Ле Гофф Ж. Другое Средневековье. Время, труд и культура Запада / пер. с фр. С. В. Чистяковой и Н. В. Шевченко; под ред. В. А. Бабинцева. Екатеринбург: Изд-во Урал. ун-та, 2000. С. 62–74.
7. Нелли Р. Катары. Святые еретики / пер. с фр. А. М. Иванова, пер. с нем. Т. А. Тарасовой. М.: Вече, 2005. 400 с.
8. Moore R. I. The formation of the persecuting society: authority and deviance in Western Europe, 950–1250. Blackwell Publishing, 2007. 222 p.
9. Given J. The War on Heresy by R. I. Moore (review). URL: [http://muse.jhu.edu/login?auth=0&type=summary&url=/journals/catholic\\_historical\\_review/v099/99.2.given.pdf](http://muse.jhu.edu/login?auth=0&type=summary&url=/journals/catholic_historical_review/v099/99.2.given.pdf). 2013. (дата обращения: 10.02.2016).
10. Biller P. Review of The War on Heresy: Faith and Power in Medieval Europe. 2014. URL: <http://www.history.ac.uk/reviews/review/1546> (дата обращения: 10.02.2016).
11. Позняков А. С. Хименес-Санчес П. Катаризмы: диссидентские модели средневекового христианства (XII–XIII вв.) / предисл. Д. Ионья-Пра. Ренн: Пресс Унверситер де Ренн, 2008. 454 с. // Средние века. 2010. Вып. 71 (1–2). С. 337–341.
12. Audisio G. The Waldensian Dissent, Persecution and Survival. Cambridge University Press (Virtual Publishing) 2003. Available at: [http://www.tuks.nl/Mirror/shatteringdenial\\_com\\_jesuits/books/audisio\\_the\\_waldensian\\_dissent.pdf](http://www.tuks.nl/Mirror/shatteringdenial_com_jesuits/books/audisio_the_waldensian_dissent.pdf) (дата обращения: 10.02.2016).
13. Biller P. Heresy and literacy: earlier history of the theme // Biller P., Hudson A. Heresy and Literacy, 1000–1530. Cambridge University Press, 1996. URL: [https://books.google.ru/books?id=8eNrrZcsfZsC&pg=PA1&dq=P.+Biller&hl=ru&source=gbs\\_toc\\_r&cad=3#v=onepage&q=P.%20Biller&f=false](https://books.google.ru/books?id=8eNrrZcsfZsC&pg=PA1&dq=P.+Biller&hl=ru&source=gbs_toc_r&cad=3#v=onepage&q=P.%20Biller&f=false) (дата обращения: 10.02.2016).
14. Dean Kolpacoff J. A History of Medieval Heresy and Inquisition. Lanham: Rowman & Littlefield, 2011. URL: [https://books.google.ru/books?id=Bcm-AAAAQBAJ&pg=PA1&hl=ru&source=gbs\\_toc\\_r&cad=3#v=onepage&q=f=falsehttps://books.google.ru/books?id=3C4IAwAAQBAJ&hl=ru&source=gbs\\_book\\_similarbooks](https://books.google.ru/books?id=Bcm-AAAAQBAJ&pg=PA1&hl=ru&source=gbs_toc_r&cad=3#v=onepage&q=f=falsehttps://books.google.ru/books?id=3C4IAwAAQBAJ&hl=ru&source=gbs_book_similarbooks) (дата обращения: 10.02.2016).
15. Пиков Г. Г. Ересь как культурное явление // Медиевистика XXI века: проблемы методологии и преподавания. Вып. 1. Материалы науч.-практ. семинара. Кемерово, 2004. URL: <http://nsu.ru/classics/pikov/pikov-hairesis.pdf>, свободный (дата обращения 10.02.2016).
16. Bonacursus ex Haeretico Catholicus. Vita Haereticorum quam patefecit Bonacursus, quondam Haereticus, nunc autem Catholicus // Migne J.P. Patrologia Latina. Volumen MPL204. Ab Columna ad Culumnam 0775 – 0792D. URL: [http://www.documentacatholicaomnia.eu/02m/1190-1190,\\_Bonacursus\\_Catholicus,\\_Vita\\_Haereticorum,\\_MLT.pdf](http://www.documentacatholicaomnia.eu/02m/1190-1190,_Bonacursus_Catholicus,_Vita_Haereticorum,_MLT.pdf) (дата обращения: 10.02.2016).
17. Summa Fratris Renerii de Ordine Fratrum Praedicatorum, de Catharis et Leonistis seu Pauperibus de Lugduno // Сборник памятников по истории раннего вальденства. М.: Тип. Имп. Моск. ун-та, 1910. 133 с. С. 20–59.
18. Reineri ordinis praedicatorum contra Waldenses Haereticos Liber // Сборник памятников по истории раннего вальденства. М.: Тип. Имп. Моск. ун-та, 1910. 133 с. С. 5–20.
19. Bernardo Guidonis. Practica Inquisitionis heretice pravitatis. Ed. Célestin Douais. Paris: Alphonse Picard, 1886. URL: <http://www.archive.org/details/practicainquisitOObern>; <https://ia800301.us.archive.org/5/items/practicainquisit00bern/practicainquisit00bern.pdf> (дата обращения: 10.02.2016).

20. Письмо Эвервина, аббата Штайнфельда, святому Бернару. 1143 год / пер. Дульневой Н. В. // Дельфис. Культурно-просветительский журнал, 2011. № 68. Электрон. версия печат. публ. URL: <http://www.delphis.ru/journal/article/katary-reinskikh-zemel>, свободный (дата обращения 10.02.2016).
21. Caesarius of Heisterbach: Medieval Heresies // The Internet Medieval Sourcebook of the Fordham University Center for Medieval Studies. URL: <http://www.fordham.edu/halsall/source/caesarius-heresies.html> (дата обращения: 10.02.2016).
22. Дунаев А. Л. Основные этапы идеологической борьбы с ересью в XII–XIII вв. // Вестник Московского университета. Серия 8. История. 2008. № 1. С. 76–91.

Кайпова Е. Г., магистрант кафедры всеобщей истории.  
Томский государственный педагогический университет.  
Ул. Киевская, 60, Томск, Россия, 634061.  
E-mail: ekaipova1988@yandex.ru

*Материал поступил в редакцию 01.10.2015.*

*Е. Г. Кайпова*

## REFLECTION OF SPECIAL FEATURES OF BURGHER MENTALITY IN DOCTRINES OF CATHARIAN AND WALDENSIAN HERETICAL MOVEMENTS IN FRANCE AND GERMANY IN XII – BEGINNING OF XIV CC.

The article provides an analysis of doctrines of Catharian and Waldensian heretical movements, wide-spread in France and Germany in XII – beginning of XIV cc., in order to show how it reflected special features of burgher mentality, which were formed in conditions of urban life and caused burgher disapproval of the Catholic Church and their involvement into heretical movements. Involvement into heretical movements gave burghers possibility to provide a religious basis for their transformed way of life. The list of historical sources includes works of catholic priesthood (theologians and inquisitors) of Italy, France and Germany which were written in XII – beginning of XIV cc.

**Key words:** *heresy, Cathares, Waldenses, burghers, mentality.*

### References

1. Le Goff J. *Métier et profession d'après les manuels de confesseurs du Moyen Âge*. Le Goff J. *Pour un autre Moyen Age*. Temps, travail et culture en Occident. 18 essais. Bibliothèque des histoires. Paris: Gallimard, 1977. Pp. 167–190 (Russ. ed.: Le Goff Zh. *Remeslo i trgovlya v srednevekovykh rukovodstvakh dlya ispovednikov*. Le Goff Zh. *Drugoe Srednevekov'e. Vremya, trud i kul'tura Zapada*. Ekaterinburg: Ural. un-t Publ., 2000. Pp. 95–109).
2. Gurevich A. Ya. *Kategorii srednevekovoy kul'tury* [Categories of medieval culture]. Moscow, Iskusstvo Publ., 1984. 350 p. (in Russian).
3. Dushin O.E. *Ispoved' i sovest' v zapadnoevropeyskoy kul'ture XIII – XVI vekov. Sankt-Peterburgskoye filosofskoye obshchestvo. 2009 g.* [Confession and conscience in West European culture in XII–XVI cc.]. URL: <http://www.spho.ru/library/59> (Accessed 10.02.2016) (in Russian).
4. Karsavin L. P. *Ocherki religioznoy zhizni v Italii XII–XIII vekov* [Studies on religious life of Italy in XII–XIII cc.]. St. Petersburg, Tipografiya M. A. Aleksandrova Publ., 1912. XX, 843, 21 p. (in Russian).
5. Gurevich A. Ya. *Srednevekovyy mir: kul'tura bezmol'vstvuyushchego bol'shinstva* [Medieval world: culture of silent majority]. Moscow, Iskusstvo Publ., 1990. 396 p. (in Russian).
6. Le Goff J. *Métier licites et métiers illicites dans l'Occident medieval*. Le Goff J. *Pour un autre Moyen Age*. Temps, travail et culture en Occident. 18 essais. Bibliothèque des histoires. Paris: Gallimard, 1977. Pp. 91–107 (Russ. ed.: Le Goff Zh. *Chestnye i beschestnye professii na srednevekovom Zapade*. Le Goff Zh. *Drugoye Srednevekov'e. Vremya, trud i kul'tura Zapada*. Ekaterinburg, Ural. un-t Publ., 2000. Pp. 62–74).
7. Nelli R. *Les Cathares. Heresie ou démocratie*. Paris: Marabout, 1972. 209 p. (Russ. ed.: Nelli R. *Katary. Svyatye eretiki*. Moscow, Veche Publ., 2005. 400 p.)
8. Moore R. I. *The formation of the persecuting society: authority and deviance in Western Europe, 950–1250*. Blackwell Publishing, 2007. 222 p.
9. Given J. *The War on Heresy by R. I. Moore (review)*. URL: [http://muse.jhu.edu/login?auth=0&type=summary&url=/journals/catholic\\_historical\\_review/v099/99.2.given.pdf](http://muse.jhu.edu/login?auth=0&type=summary&url=/journals/catholic_historical_review/v099/99.2.given.pdf). 2013. (Accessed 10.02.2016).
10. Biller P. *Review of The War on Heresy: Faith and Power in Medieval Europe*. 2014. URL: <http://www.history.ac.uk/reviews/review/1546> (Accessed 10.02.2016).
11. Poznyakov A. S. Himenes-Sanches P. *Katarizmy: dissidentskiye modeli srednevekovogo khristianstva (XII–XIII vv.)*. Predisl. D. Ion'ya-Pra. Renn: Press Unversiter de Renn, 2008. 454 s. [Himenes-Sanches P. *Catharismes: dissident models of medieval Christianity (XII–XIII cc.)*]. *Sredniy veka – Medieval Ages*, 2010, vol. 71 (1–2), pp. 337–341 (in Russian).
12. Audisio G. *The Waldensian Dissent, Persecution and Survival*. Cambridge University Press (Virtual Publishing) 2003. URL: [http://www.tuhs.nl/Mirror/shatteringdenial\\_com\\_jesuits/books/audisio\\_the\\_waldensian\\_dissent.pdf](http://www.tuhs.nl/Mirror/shatteringdenial_com_jesuits/books/audisio_the_waldensian_dissent.pdf) (Accessed 10.02.2016).
13. Biller P. *Heresy and literacy: earlier history of the theme*. Biller P., Hudson A. *Heresy and Literacy, 1000–1530*. Cambridge University Press, 1996. URL: [https://books.google.ru/books?id=8eNrrZcsfZsC&pg=PA1&dq=P.+Biller&hl=ru&source=gbs\\_toc\\_r&cad=3#v=onepage&q=P.%20Biller&f=false](https://books.google.ru/books?id=8eNrrZcsfZsC&pg=PA1&dq=P.+Biller&hl=ru&source=gbs_toc_r&cad=3#v=onepage&q=P.%20Biller&f=false) (Accessed 10.02.2016).

14. Dean Kolpacoff J. A History of Medieval Heresy and Inquisition. Lanham: Rowman & Littlefield, 2011. URL: [https://books.google.ru/books?id=Bcm-AAAAQBAJ&pg=PA1&hl=ru&source=gbs\\_toc\\_r&cad=3#v=onepage&q&f=falsehttps://books.google.ru/books?id=3C4lAwAAQBAJ&hl=ru&source=gbs\\_book\\_similarbooks](https://books.google.ru/books?id=Bcm-AAAAQBAJ&pg=PA1&hl=ru&source=gbs_toc_r&cad=3#v=onepage&q&f=falsehttps://books.google.ru/books?id=3C4lAwAAQBAJ&hl=ru&source=gbs_book_similarbooks) (Accessed 10.02.2016).
15. Pikov G. G. *Eres' kak kul'turnoye yavleniye* [Heresy as cultural phenomena]. URL: <http://nsu.ru/classics/pikov/pikov-hairesis.pdf> (Accessed 10.02.2016) (in Russian).
16. Bonacursus ex Haeretico Catholicus. Vita Haeticorum quam patefecit Bonacursus, quondam Haeticus, nunc autem Catholicus. Migne J. P. *Patrologia Latina*. Volumen MPL204. Ab Columna ad Culumnam 0775–0792D. URL: [http://www.documentacatholicaomnia.eu/02m/1190-1190,\\_Bonacursus\\_Catholicus,\\_Vita\\_Haeticorum,\\_MLT.pdf](http://www.documentacatholicaomnia.eu/02m/1190-1190,_Bonacursus_Catholicus,_Vita_Haeticorum,_MLT.pdf) (Accessed 10.02.2016).
17. Summa Fratris Renerii de Ordine Fratrum Praedicatorum, de Catharis et Leonistis seu Pauperibus de Lugduno. *Sbornik pamjatnikov po istorii rannego val'denstva*. Moscow, Tip. Imp. Mosk. un-ta, 1910. 133 p. Pp. 20–59.
18. Reineri ordinis praedicatorum contra Waldenses Haeticos Liber. *Sbornik pamjatnikov po istorii rannego val'denstva*. Moscow, Tip. Imp. Mosk. un-ta, 1910. 133 p. Pp. 5–20.
19. Bernardo Guidonis. *Practica Inquisitionis heretice pravitatis*. Ed. Célestin Douais. Paris: Alphonse Picard, 1886. URL: <http://www.archive.org/details/practicainquisitOOberrn;https://ia800301.us.archive.org/5/items/practicainquisit00bern/practicainquisit00bern.pdf> (Accessed 10.02.2016).
20. Pis'mo Evervina, abbata Shtaynfel'da, svyatomu Bernaru. 1143 god [Letter of Evervinus of Steinfield to Saint Bernar. 1143]. *Del'fis. Kul'turno-prosvetitel'skiy zhurnal*, 2011, no. 68. Elektron. versiya pechat. publ. URL: <http://www.delphis.ru/journal/article/katary-reinskikh-zemel> (Accessed 10.02.2016) (in Russian).
21. Caesarius of Heisterbach: Medieval Heresies. *The Internet Medieval Sourcebook of the Fordham University Center for Medieval Studies*. URL: <http://www.fordham.edu/halsall/source/caesarius-heresies.html> (Accessed 10.02.2016).
22. Dunaev A. L. Osnovnye etapy ideologicheskoy bor'by s eres'yu v XII–XIII vv. [The main stages of the ideological struggle against heresy in XII–XIII cc.]. *Vestnik Moskovskogo universiteta. Seriya 8. Istoriya – Moscow University Bulletin, Series 8. History*, 2008, no. 1, Pp. 76–91 (in Russian).

Kaipova E. G.

**Tomsk State Pedagogical University.**

Ul. Kievskaya, 60, Tomsk, Russia, 634061.

E-mail: [ekaipova1988@yandex.ru](mailto:ekaipova1988@yandex.ru)